

POLEMIK KHATAN PEREMPUAN DI INDONESIA

Deris Arista Saputraⁱ, Zul-kifli Hussinⁱⁱ

ⁱ (Corresponding author). Pelajar Ph.D, Fakulti Pengajian Islam dan Sains Sosial, Universiti Sultan Azlan Shah. Emel: derisaristasaputra@gmail.com

ⁱⁱ Pensyarah, Fakulti Pengajian Islam dan Sains Sosial, Universiti Sultan Azlan Shah. Emel: zul-kifli@usas.edu.my

ABSTRAK

Khatan perempuan di negara Indonesia masih menjadi amalan yang dipertikaikan melibatkan pembuangan atau pembedahan tisu genital wanita. Pendapat terhadap amalan ini bervariasi tergantung pada konteks agama, budaya, dan sedunia. Sehingga dapat mempengaruhi hukum yang ditetapkan oleh pemerintah. Kajian ini bertujuan untuk menganalisis dan memahami status hukum khatan perempuan di Indonesia berdasarkan peraturan hukum yang ada. Selain itu, kajian ini bertujuan untuk mengeksplorasi dan menjelaskan pendapat hukum Islam mengenai khatan wanita serta tafsiran amalan ini, serta untuk mengkaji kesan fatwa agama terhadap amalan khatan perempuan di Indonesia. Kajian ini menggunakan reka bentuk kualitatif, manakala pengumpulan data menggunakan kaedah kajian kepustakaan (*Library Research*). Kaedah ini dilakukan dengan mengumpulkan data dari berbagai sumber yang relevan, seperti buku, jurnal, artikel ilmiah, fatwa keagamaan, serta dokumen pendukung. Analisis deskriptif digunakan untuk mengidentifikasi dan mendeskripsikan berbagai sudut hukum yang mengatur khatan wanita, pendapat dalam hukum Islam, serta peran fatwa keagamaan dalam amalan ini. Hasil kajian menunjukkan Peraturan Pemerintah Nomor 28 Tahun 2024 melarang amalan sunat perempuan di Indonesia untuk melindungi kesihatan reproduksi anak-anak dan meningkatkan kesadaran terhadap hak-hak wanita. Majelis Ulama Indonesia (MUI) memandang khatan wanita sebagai bagian dari syariat Islam yang diperbolehkan dengan syarat dilakukan secara aman dan tidak membahayakan kesihatan. MUI dan Kongres Ulama Perempuan Indonesia (KUPI) berbeda pendapat mengenai khatan wanita, dengan MUI mendukung amalan aman sesuai syariat dan KUPI menolak karena alasan medis. Sementara itu, keputusan yang ditetapkan sebaiknya mengatur pelaksanaannya oleh tenaga medis terlatih untuk menghindari salah tafsiran antara sunat wanita dalam Islam dan amalan Female Genital Mutilation/Cutting (FGM/C).

Kata-kata Kunci: Dharar, Female Genital Mutilation/Cutting (FGM/C), Hifz al-Din, Khitan, Kongres Ulama Perempuan Indonesia (KUPI)

PENDAHULUAN

Amalan berkhatan merupakan sebahagian penting daripada budaya keagamaan di Indonesia yang telah wujud sejak sekian lama. Syariat ini berasaskan ajaran Nabi Ibrahim A.S. dan merupakan perintah daripada Allah SWT. Syariat ini kekal terpelihara dan masih menjadi sebahagian daripada ajaran Rasulullah SAW, seperti juga ibadah korban, haji, umrah, dan syariat berkhatan. Perintah untuk mengamalkan ajaran Nabi Ibrahim A.S. terkandung dalam ayat Al-Quran, Surah An-Nahl, ayat 123, yang bermaksud "*Hendaklah kamu mengikuti ajaran Ibrahim yang lurus*". Dalam Shahih Bukhari, dikisahkan bahawa Nabi Ibrahim melaksanakan khatan pada usia 80 tahun (Nurasiah, 2015). Dalam budaya masyarakat, berkhatan bagi lelaki telah menjadi amalan yang melibatkan pemotongan kulit hadapan zakar bagi mengelakkan kotoran yang boleh menjadi tempat pembiakan bakteria. Sekiranya kulit hadapan zakar tidak dibuang, geseran dengan pakaian boleh mengurangkan kepekaan saraf pada kulit kepala zakar. Oleh itu, ulama fiqh mewajibkan berkhatan bagi lelaki atas alasan menjaga kesihatan serta meningkatkan kesejahteraan dalam hubungan suami isteri.

Berkhatan bukan sahaja diwajibkan kepada lelaki, malah turut dianjurkan dalam syariat bagi wanita. Namun, pendapat mengenai berkhatan wanita berbeza-beza; ada yang menyokong serta menggalakkannya, manakala ada juga yang melarangnya. Walaupun begitu, sebahagian masyarakat tidak terlalu memperbesarkan perbezaan pendapat ini dan tetap melaksanakan serta merayakan khatan wanita sebagai sebahagian daripada amalan dan syi'ar Islam. Perbezaan pendapat dalam kalangan ulama mengenai berkhatan wanita dianggap sesuatu yang boleh diterima, memandangkan ramai ulama berpendapat bahawa tidak terdapat dalil atau nas yang secara jelas menetapkan hukum berkenaan berkhatan bagi wanita (Jannah, 2021). Perbezaan pendapat ini timbul berdasarkan hasil penilaian dan cara pengambilan hukum masing-masing ulama.

Di sisi lain, berkhatan wanita tetap menjadi isu yang kompleks, terutamanya di negara-negara yang mengamalkan cara berkhatan yang sangat melampau hingga menyebabkan kecederaan berat, walaupun data yang sah mengenai fenomena ini masih tidak ada. Penting untuk dicatat bahawa sudut hukum berkhatan masih menjadi perdebatan dan sering kali bercampur dengan budaya, sehingga prinsip-prinsip hukum yang sepatutnya jelas menjadi kabur. Dengan kata lain, muncul masalah apabila hukum mula bercampur dengan budaya dan juga berkaitan dengan elemen perubatan (kesihatan).

Pendapat yang berbeza muncul dalam kalangan ulama mengenai berkhatan wanita, disertai dengan pelbagai alasan, yang menunjukkan kemungkinan "campur tangan tradisi dan budaya" yang mempengaruhi keputusan ulama dalam melakukan penafsiran yang terdapat dalam Al-Qur'an serta Hadis, khususnya Hadis Nabi SAW. Selain itu, amalan berkhatan sendiri telah wujud dalam kalangan golongan Arab, Yahudi, serta masyarakat lain sebelum kedatangan Islam. Tambahan pula, keempat mazhab fiqh, iaitu Maliki, Hanafi, Syafi'i, serta Hambali, juga mempunyai pendapat yang berbeza mengenai berkhatan wanita. (Astuti, 2024). Ulama Maliki dan Hanafi secara majoriti menganggap berkhatan wanita sebagai sunnah, sementara sebahagian kecil menganggapnya mustahab (digalakkan). Bagi ulama Hambali, persetujuan masih belum dicapai, dengan terdapat golongan yang menyatakan bahawa berkhatan

perempuan adalah wajib, manakala yang lain menganggapnya mustahab (digalakkan) (Ghazali, 2021).

Pada masa lalu, di Indonesia, berkhatan bagi anak perempuan sering dilakukan pada usia 17 atau 18 tahun (sebelum mereka mula mengalami haid). Di kawasan pedalaman, amalan berkhatan lazimnya dijalankan oleh pengamal perubatan tradisional, yang sering menimbulkan risiko serius terhadap keselamatan anak perempuan (Ariesta, 2018). Ada beberapa pengamal perubatan tradisional yang berpendapat bahawa berkhatan yang berkesan harus melibatkan pemotongan klitoris dengan cara yang mendalam menggunakan pisau cukur (silet), untuk memastikan tidak ada bahagian yang tertinggal daripada organ sensitif tersebut. Akibatnya, pendarahan yang berlebihan sering berlaku, bahkan kadang-kadang boleh mengakibatkan kematian. (Al-Sa'adawi, 2001). Berkhatan di Indonesia, selain dilakukan oleh pengamal perubatan tradisional, juga dilaksanakan oleh tenaga kesihatan, termasuk perawat, bidan, dan doktor yang telah mendapat kelayakan serta pengesahan untuk mengamalkan perubatan secara sah.

Kerajaan Indonesia secara rasmi melarang khatan wanita melalui penetapan Peraturan Pemerintah (PP) Bilangan 28 Tahun 2024, yang selaras dengan saranan Pertubuhan Kesihatan Sedunia (WHO) yang menyatakan bahawa amalan ini tidak memberikan manfaat dan berisiko terhadap kesihatan. Keputusan ini menimbulkan pertikaian, dengan tuduhan bahawa larangan tersebut lebih bersifat serangan terhadap syariat Islam daripada demi menjaga kesihatan wanita. PP Kesihatan 2024 bertujuan untuk menyokong kekuatan sistem pembiakan kanak-kanak (Kemenkes, 2024) Walaupun sebelum ini Kementerian Kesihatan telah membatalkan peraturan yang memperbolehkan khatan wanita melalui Peraturan Menteri Kesihatan Bilangan 6 Tahun 2014, panduan jelas mengenai penghapusan khatan wanita baru ditegaskan dalam PP Bilangan 28 Tahun 2024.

Jenis keganasan seksual termasuk dalam kategori yang boleh membahayakan keselamatan wanita, yang dalam bahasa Inggeris dikenali sebagai Female Genital Mutilation/Cutting (FGM/C). Amalan ini juga disebut sebagai pemotongan atau pelukaan genitalia wanita (P2GP), dan di kalangan masyarakat, ia lebih dikenali sebagai khatan wanita (Pratiwi, 2022). P2GP tidak memberikan sebarang manfaat perubatan dan sebaliknya berisiko mengakibatkan masalah serius seperti jangkitan, pendarahan, dan bahkan kematian (Rahmani & Zakiah, 2023). Oleh itu, hal ini sejalan dengan usaha sedunia WHO untuk melindungi kesihatan dan keselamatan wanita.

P2GP, yang telah menjadi amalan dan memperoleh pengiktirafan daripada beberapa kumpulan agama, masih menghadapi penolakan daripada sebahagian masyarakat. Dalam usaha menangani isu ini, Kerajaan Indonesia telah melaksanakan pelbagai keputusan. Namun, sehingga kini, setiap kali peraturan baharu dikeluarkan, P2GP sering kali mendapat tentangan daripada pelbagai pihak. Pada tahun 2006, Kementerian Kesihatan telah mengeluarkan Surat Pekeliling Dirjen Bina Kesihatan Masyarakat yang melarang medikalisasi khatan wanita oleh tenaga kesihatan. Namun, pekeliling ini tidak bertahan lama kerana dianggap bertentangan dengan peraturan Undang-Undang Bilangan 10 Tahun 2004 mengenai Pembentukan

Perundang-Undangan dan menerima kritikan daripada masyarakat yang masih mengamalkan amalan khatan wanita.

Isu khatan terhadap wanita juga mendapat perhatian melalui pengeluaran fatwa Majlis Ulama Indonesia (MUI), yang menegaskan bahawa khatan, baik untuk lelaki mahupun wanita, merupakan sebahagian daripada syiar Islam serta fitrah (aturan). Penegasan ini adalah penting untuk mengatasi salah faham mengenai kedudukan khatan. Proses khatan yang dilaksanakan tidak hanya dianggap sebagai keperluan perubatan, tetapi juga sebagai satu bentuk ibadah yang bersifat “dogmatik” (MUI, 2008). Walaupun dari sudut pandang perubatan belum ada bukti manfaat yang jelas mengenai pelaksanaan khatan, hal ini tidak serta-merta menjadikannya terlarang. Pendapat ini berbeza dengan pendekatan perubatan yang biasanya akan melarang khatan jika tidak ada pertimbangan perubatan yang menyokong (MUI, 2008).

Walaupun bagaimanapun, perlu dijelaskan bahawa Fatwa MUI juga memahami adanya risiko dalam amalan khatan terhadap wanita yang boleh menyebabkan bahaya. Oleh itu, bagi mengelakkan risiko akibat penyelewengan dalam amalan khatan wanita, Fatwa MUI menetapkan batasan atau tatacara khatan yang sesuai dengan ketetapan syaria’ah, seperti yang dinyatakan dalam pernyataan ketiga fatwa tersebut. Penetapan batasan ini adalah berdasarkan petunjuk Nabi SAW, yang menekankan tiga prinsip iaitu a) dilakukan dengan sedikit, b) tidak berlebihan, serta c) tidak membawa kepada bahaya (MUI, 2008).

Kalangan yang tidak bersetuju dengan amalan P2GP adalah kumpulan yang menentang amalan tersebut, termasuk penyokong hak-hak wanita. Mereka berpendapat bahawa P2GP mempunyai kesan negatif terhadap psikologi, terutamanya dari segi kesihatan wanita, dan ia merupakan satu pelanggaran hak asasi manusia (HAM). Usaha mereka untuk mencegah amalan ini di Indonesia mendapat sokongan daripada Komnas Perempuan, Kementerian Pemberdayaan Perempuan dan Perlindungan Anak (KPPPA), serta lembaga gerakan KUPI (Kongres Ulama Perempuan Indonesia). Namun, mereka menghadapi cabaran besar dalam usaha ini, terutamanya ketika berurusan dengan pemuka agama seperti MUI dan organisasi masyarakat Islam lain yang menganggap khatan wanita sebagai sebahagian daripada ajaran Islam. Penyelidikan oleh PSKK UGM dan Komnas Perempuan pada tahun 2017 menunjukkan bahawa amalan khatan wanita dipengaruhi oleh pelbagai faktor, termasuk keluarga, tokoh adat, tokoh agama, serta tokoh masyarakat, dengan alasan utama merujuk kepada pengajaran agama (Komnas Perempuan, 2018).

Dengan demikian, dalam kajian ini yang memberi tumpuan kepada khatan wanita, tujuannya adalah untuk menganalisis dan memahami status hukum khatan wanita di Indonesia berdasarkan peraturan yang sedia ada. Kajian ini juga bertujuan untuk meneliti dan menjelaskan tafsiran hukum Islam mengenai khatan wanita serta pemahaman amalan ini. Selain itu, kajian ini akan mengkaji kesan fatwa keagamaan terhadap amalan khatan wanita di Indonesia.

KAEDAH PENYELIDIKAN

Kajian ini menggunakan kaedah penyelidikan perpustakaan yang sistematik. Kaedah ini dilaksanakan dengan mengumpulkan data daripada pelbagai sumber yang relevan, termasuk

buku, jurnal, artikel ilmiah, fatwa keagamaan, dan dokumen undang-undang yang membincangkan status hukum, perspektif Islam, serta fatwa keagamaan yang berkaitan dengan amalan khatan wanita di Indonesia. Dalam kajian ini, analisis yang bersifat deskriptif digunakan untuk mengenal pasti dan menghuraikan pelbagai sudut hukum yang mengatur khatan wanita, pendapat dalam hukum Islam, serta peranan fatwa keagamaan dalam pelaksanaan amalan ini. Dengan menggabungkan kaedah penyelidikan perpustakaan dengan kajian terhadap sumber-sumber hukum dan agama, kajian ini bertujuan untuk memberikan gambaran yang menyeluruh mengenai isu khatan wanita di Indonesia.

Analisis akan dijalankan dengan meneliti bagaimana undang-undang yang berkuatkuasa di Indonesia mengatur amalan khatan wanita, bagaimana hukum Islam memandangnya melalui tafsiran ulama, serta bagaimana fatwa yang dikeluarkan oleh institusi keagamaan mempengaruhi pelaksanaan khatan wanita dalam masyarakat. Kaedah ini bertujuan untuk menjawab soalan-soalan penyelidikan dan mencapai matlamat yang telah dirumuskan, dengan memberikan pemahaman yang menyeluruh dan terstruktur mengenai topik yang dikaji.

HASIL DAN PERBINCANGAN

Status Hukum Khatan Wanita di Indonesia

Dapat diperhatikan bahawa terdapat perbezaan yang ketara antara khatan wanita dan khatan lelaki, di mana khatan wanita, atau yang dikenali sebagai khifadh, mempunyai variasi yang lebih luas. Dalam istilah perubatan, khatan wanita sering dirujuk sebagai penyunatan, yang merujuk kepada pemotongan organ kelamin wanita dan juga dikenali sebagai FGM atau Female Genital Mutilation. (Sholeh, 2012). Menurut Althus, seperti yang dipetik, (Suparjo et al., 2017), Khatan wanita adalah satu tindakan yang melibatkan penghilangan keseluruhan atau sebahagian daripada bahagian kelamin wanita, atau pelaksanaan tindakan tertentu yang bertujuan untuk mengurangkan atau menghilangkan sensitiviti pada bahagian kelamin tersebut. Huraian ini dikuatkan lagi dengan definisi daripada (Kerong, 2008) FGM, yang merujuk kepada tindakan pemotongan keseluruhan atau sebahagian organ genital yang terdapat pada wanita, biasanya dilakukan terhadap bayi ataupun anak perempuan sebelum mereka mencapai usia aqil baligh.

Dalam penyelidikannya (Erwanti & Rahayu, 2012) menjelaskan bahawa kekurangan dalam isu jantina berperanan penting dalam mengabaikan hak, kebebasan, dan kehidupan seksual wanita, yang mengakibatkan terjadinya bentuk kekerasan berdasarkan struktur yang berasaskan budaya oleh masyarakat dan kerajaan terhadap wanita. Keadaan ini menyebabkan penderitaan fizikal dan seksual, termasuk sekatan kebebasan dalam menikmati aktiviti seksual, yang dapat dilihat melalui amalan khatan wanita. Pernyataan ini didasarkan pada bukti bahawa beberapa bentuk khatan wanita yang mengancam nyawa dan dianggap ekstrem, seperti yang dilaporkan oleh WHO, termasuk dalam kategori FGM (Female Genital Mutilation), Circumcision, serta Female Genital Cutting (FGC). WHO mendefinisikan khatan wanita sebagai “semua prosedur yang melibatkan penghilangan sebahagian atau seluruh bahagian kelamin eksternal wanita atau cedera lain pada organ genital wanita, sama ada untuk alasan budaya, agama, atau alasan bukan perubatan yang lain.”(WHO, 2024).

Berdasarkan (Farida et al., 2017), Pada tahun 2004, berdasarkan data WHO, terdapat beberapa jenis dan bentuk khatan wanita yang telah dikenal pasti. Pertama, penghilangan sebahagian permukaan organ genital tanpa pembuangan keseluruhannya atau hanya sebahagian daripadanya. Kedua, pembuangan klitoris disertai pembuangan keseluruhan atau sebahagian labia minora. Ketiga, pembuangan keseluruhan atau hanya sebahagian organ genital yang berada di luar, disertai dengan proses menyempitkan atau menjahit lubang vagina, yang dikenali sebagai infibulasi. Keempat, pada klitoris dan labia dilakukan dengan melubangi, menusuk, atau merenggangkan. Kelima, merosakkan tisu pada kawasan angurya cuts atau lubang vagina, gishiri cuts atau memotong vagina, serta memasukkan bahan yang bersifat merosakkan atau tumbuhan dengan tujuan untuk menyempitkan vagina atau menyebabkan pendarahan.

Pemotongan klitoris boleh menyebabkan penurunan libido pada wanita dan mengurangkan atau menghentikan amalan onani, yang akhirnya menjadikan wanita yang mengalami khatan sukar untuk mencapai kemuncak semasa berhubungan seksual. (Kiaymodjo et al., 2024). Hal ini disebabkan oleh penurunan sensitiviti seksual akibat pemotongan klitoris, yang merupakan kawasan yang sangat peka dan penting dalam merasakan kenikmatan seksual. Klitoris yang sempurna membolehkan fungsi seksual yang lebih baik dan mengekalkan kepekaan yang diperlukan untuk pengalaman seksual yang optimum.

Di Indonesia, tatacara pelaksanaan khatan wanita diatur dalam Permenkes 1636/2010 mengenai “Sunat Wanita”. Dalam pertimbangan peraturan ini, kerajaan menekankan bahawa untuk melindungi wanita, pelaksanaan sunat wanita harus dilakukan berdasarkan ketentuan agama, standard profesion serta standard perkhidmatan bagi memastikan keselamatan dan keamanan wanita yang menjalani sunat.

Dengan semakin meningkatnya usaha pelarangan FGM yang dipimpin oleh organisasi-organisasi antarabangsa seperti UNICEF, WHO, dan lain-lain, inisiatif ini memainkan peranan penting dalam melindungi martabat wanita daripada amalan sunat yang dianggap sebagai bentuk kekerasan. Melalui Observasi Penutup, jawatankuasa CEDAW pada tahun 2007 dan 2012 telah memberikan cadangan agar Malaysia menyusun rencana aksi untuk menghapuskan FGM (Pratiwi, 2022). Menghadapi tekanan tersebut, Kementerian Kesihatan, melalui Ali Qufron Mukti sebagai Wakil Menteri Kesihatan, mengumumkan dalam satu siaran media bahawa Permenkes 1636/2010 mengenai “Sunat Wanita” telah dibatalkan. Keputusan ini diambil disebabkan oleh kekeliruan di kalangan banyak pihak yang menganggap amalan khatan wanita di Indonesia sama seperti di Afrika, di mana pemotongan bahagian kelamin wanita dilakukan. Sebenarnya, amalan di Indonesia hanya melibatkan pengikisan kulit di bahagian depan klitoris menggunakan jarum steril tanpa melukai. Berdasarkan alasan kekeliruan ini, Kementerian Kesihatan memutuskan untuk membatalkan peraturan tersebut (VOA Indonesia, 2018).

Perubahan peraturan mengenai amalan sunat wanita di Indonesia telah berlaku beberapa kali, mencerminkan perbezaan pendapat dan tekanan daripada pelbagai pihak. Pada tahun 2006, Kementerian Kesihatan mengeluarkan Surat Edaran (SE) yang melarang petugas kesihatan melaksanakan sunat wanita, memandangkan amalan ini tidak mempunyai manfaat medis yang

jasas. SE tersebut menegaskan bahawa sunat wanita tidak disokong oleh bukti ilmiah mengenai manfaat kesihatan, sehingga petugas kesihatan disarankan untuk tidak melakukan prosedur ini.

Sebagai respon kepada keputusan tersebut, MUI pada tahun 2008 mengeluarkan fatwa No. 9A yang menyatakan bahawa sunat wanita adalah sebahagian daripada syiar Islam. Walaupun amalan ini tidak diakui mempunyai manfaat perubatan, fatwa tersebut menetapkan bahawa sunat wanita adalah amalan yang dianjurkan dalam konteks keagamaan. Perbezaan pendapat antara MUI dan Kementerian Kesihatan menyebabkan ketegangan dalam keputusan, mendorong Kementerian Kesihatan pada tahun 2010 untuk mengeluarkan perundangan yang mengatur batas pelaksanaan sunat wanita oleh tenaga kesihatan, tanpa melarang amalan tersebut secara langsung.

Perundangan yang diterbitkan pada tahun 2010 tidak melarang amalan sunat secara tegas, tetapi hanya mengatur prosedur pelaksanaannya oleh tenaga kesihatan. Namun, pada tahun 2014, Kementerian Kesihatan mencabut peraturan tersebut dan memberi kuasa kepada Majlis Pertimbangan Kesihatan dan Syara' untuk merumuskan petunjuk baru mengenai sunat wanita yang menghindari amalan mutilasi. Keputusan ini menunjukkan usaha untuk menyeimbangkan kepatuhan terhadap syariat agama dan perlindungan kesihatan, sambil mengelakkan kesan negatif daripada amalan tersebut.

Perubahan peraturan ini lazimnya menyebabkan kekeliruan di kalangan tenaga kesihatan, seperti bidan, yang masih menghadapi tekanan masyarakat untuk meneruskan amalan sunat wanita. Pada tahun 2017, kajian oleh PSKK UGM dan Komnas Perempuan menunjukkan bahawa sunat wanita terus berlanjut di Indonesia disebabkan oleh faktor agama dan amalan yang telah lama mengakar dalam budaya masyarakat. Meskipun terdapat peraturan, amalan sunat wanita tetap menjadi sebahagian daripada amalan tempatan yang sukar diubah.

Pada tahun 2024, kerajaan mengambil langkah tegas dengan menerbitkan Peraturan Pemerintah No. 28 mengenai Pelaksanaan Undang-Undang No. 17 Tahun 2023 tentang Kesihatan. Peraturan ini secara rasmi melarang amalan sunat wanita, dengan tujuan untuk melindungi kesihatan reproduksi, khususnya bagi balita, bayi, dan anak prasekolah. Larangan ini bertujuan untuk menghindari risiko kesihatan yang berkaitan dengan amalan sunat serta memberikan pendidikan yang lebih baik mengenai organ reproduksi dan perbezaan jantina.

Peraturan Pemerintah ini juga merangkumi usaha meningkatkan pendidikan masyarakat mengenai kesan negatif sunat wanita serta pentingnya perlindungan kesihatan. Dengan adanya larangan ini, kerajaan berusaha mengurangkan amalan sunat yang berisiko tinggi dan memastikan bahawa prosedur perubatan dilaksanakan dengan mempertimbangkan keselamatan dan kesejahteraan individu. Ini menandakan perubahan penting dalam keputusan kesihatan berkaitan sunat wanita di Indonesia.

Komnas Perempuan menggalakkan agar keputusan pelarangan sunat wanita tidak hanya berlaku untuk kanak-kanak tetapi diperluas kepada wanita di semua peringkat usia. Cadangan ini bertujuan memastikan perlindungan yang lebih menyeluruh dan mencegah amalan sunat

yang mungkin masih berlaku di kalangan wanita dewasa. Cadangan ini mencerminkan usaha untuk melindungi hak-hak wanita secara lebih menyeluruh dan menunjukkan kemajuan dalam perjuangan melawan amalan yang dianggap merugikan.

Perspektif Hukum Islam Terhadap Khatan Wanita

Masyarakat di Indonesia mengalami kekeliruan mengenai isu-isu yang hukumnya belum jelas atau pasti, seperti khatan bagi wanita. Amalan khatan ini dianggap sebagai hasil pemahaman yang keliru yang menyebar di kalangan penganut agama tertentu (Siraj, 2013). Di samping itu, terdapat pelbagai kaedah pelaksanaan khatan yang dilakukan terhadap wanita, yang menimbulkan risiko bahaya (dharar), termasuk mencubit, menusuk, mengerik, menggores, serta menindik melalui potongan dan penyisipan. (MUI, 2011).

Ada keyakinan yang meluas bahawa dengan menghilangkan bahagian tertentu pada organ kelamin luar wanita, hasrat seksual wanita dapat dikurangkan. Namun, pendapat mengenai khatan wanita ini berbeza dengan kepercayaan para amalannya. Mereka berpendapat bahawa penyunatan yang berkesan memerlukan pemotongan mendalam menggunakan silet untuk memastikan klitoris terpotong sepenuhnya, tanpa meninggalkan bahagian sensitif seksual. Amalan ini sering kali mengakibatkan pendarahan yang serius, yang dalam beberapa kes, boleh berujung kepada kematian (Siraj, 2013). Oleh kerana itu, diperlukan intervensi dan peraturan yang tegas untuk melindungi wanita daripada risiko kesihatan yang serius akibat amalan ini.

MUI sebagai badan separa kerajaan berperanan sebagai autoriti dalam memberikan penyelesaian atas isu-isu yang berkaitan dengan hukum Islam. MUI boleh mengeluarkan fatwa melalui pertimbangan kepentingan kerajaan di samping menjaga keyakinan yang diajarkan kepada sebahagian besar umat Islam. Mengenai khatan wanita, dalam konteks fatwa yang dikeluarkan, MUI merespons permintaan Kementerian Pemberdayaan Wanita berdasarkan kajian lembaga-lembaga yang mendapati adanya penyimpangan dalam amalan khatan di beberapa daerah di Indonesia, yang berpotensi membahayakan wanita. Namun, MUI beranggapan bahawa isu hukum khatan terhadap wanita telah diputuskan secara muktamad dan tidak memerlukan fatwa baru, dengan penekanan kepada pengeluaran fatwa yang menanggapi inisiatif pelarangan khatan bagi wanita secara umum.

Berhubung dengan isu ini, sikap terbaru MUI masih merujuk kepada dasar mengenai penghapusan sunat wanita dan huraian Fatwa 9A/2008. MUI menegaskan bahawa fatwa tersebut sudah meliputi panduan yang jelas dalam Islam, yang perlu diamalkan tanpa membahayakan kesihatan wanita. Meskipun terdapat tekanan untuk melarang sunat wanita secara umum, MUI tetap mempertahankan pendapatnya bahawa amalan ini boleh dilakukan selagi mengikuti pedoman yang telah ditetapkan, serta menegaskan bahawa tidak terdapat penyimpangan terhadap hak-hak kesihatan wanita yang berlaku.

Berkaitan dengan sunat wanita, fatwa MUI menegaskan bahawa amalan sunat, baik untuk lelaki mahupun wanita, merupakan sebahagian daripada syiar Islam dan dianggap sebagai bentuk ibadah. Argumentasi ini berasaskan ayat-ayat Al-Qur'an yang umum, seperti dalam

surah Ali Imran (3) ayat 95, surah An-Nisaa (4) ayat 125, dan surah An-Nahl (16) ayat 123, yang semuanya menekankan kepentingan mengikuti “Millah” (agama) Nabi Ibrahim A.S. Huraian dari ayat-ayat Al-Qur'an ini menjadi dasar utama yang menegaskan bahawa sunat adalah sebahagian daripada ajaran agama yang mesti dipatuhi oleh umat Islam.

Teori hukum Islam menjelaskan bahawa ibadah dibahagikan kepada dua kategori, iaitu dogmatik (ta'abbudi/ghairu ma'qulatal ma'na) dan rasional (ta'aqquli/ma'qulat al ma'na). Meskipun sunat mungkin belum sepenuhnya dapat dijelaskan dengan huraian perubatan, amalan ini tetap dianggap sebagai bahagian penting daripada identiti agama dan ibadah yang perlu dipertahankan. MUI menegaskan bahawa sunat tetap harus dilaksanakan sebagai identiti agama dan bentuk ibadah. Ini menunjukkan bahawa sunat, walaupun tidak dapat dibenarkan secara rasional berdasar pada ilmu perubatan, tetap memiliki nilai spiritual dan simbolik yang penting dalam Islam. Oleh itu, keberadaan sunat harus dijaga sebagai sebahagian daripada keagamaan.

Dalam rujukan fiqh, Wahbah Zuhaili menjelaskan perbezaan pendapat di antara ulama mazhab mengenai status hukum sunat. Ulama dari mazhab Hanafi dan Maliki memandang sunat sebagai sunnah mu'akkadah untuk lelaki serta sebuah kemuliaan untuk wanita, namun mereka menganjurkan agar tidak melakukan pemotongan dengan cara yang berlebihan supaya wanita tetap dapat merasakan kenikmatan seksual. Sementara itu, Imam Syafi'i menganggap sunat sebagai kewajipan untuk lelaki dan wanita, manakala Imam Ahmad bin Hanbal mewajibkan sunat untuk lelaki dan hanya menganggapnya sebagai kemuliaan jika dilakukan pada wanita. Mazhab Maliki menekankan bahawa sunat sebaiknya dilakukan apabila anak mencapai usia untuk solat, iaitu sekitar usia tujuh hingga sepuluh tahun (Fadhli, 2015).

Fuqaha dari mazhab Hanbali dan Hanafi menilai bahawa sunat terhadap wanita adalah suatu kehormatan dan hukum tersebut dianggap mubah (dibolehkan), berdasar pada hadis Nabi yang menyebutkan sunat sebagai sunnah untuk lelaki serta kehormatan bagi wanita. Ulama semasa seperti Syekh Yusuf al-Qardhawi menyokong sunat ringan bagi wanita, merujuk kepada hadis yang mengisyaratkan agar hanya sedikit bahagian yang dipotong, demi menjaga nilai dan kehormatan bagi suaminya. Syekh Mahmud Syaltut dari Al-Azhar menyatakan bahawa sunat adalah isu ijtihadiyah, memandangkan tidak terdapat nas sharih (jelas) dalam Al-Qur'an mengenai hal ini. Pendekatan ini menekankan bahawa keputusan tentang sunat wanita lebih bersifat ijtihad dan sangat bergantung pada konteks serta pertimbangan ulama yang berbeza (Zahro, 2016).

Penetapan fatwa yang menyatakan pelarangan sunat wanita bertentangan dengan syari'ah, yang didasarkan pada ayat Al-Qur'an yang telah disebutkan, serta Sunnah dan pendapat ulama mazhab yang membenarkan sunat bagi wanita. Hal ini menunjukkan adanya persetujuan di kalangan ulama bahawa sunat wanita bukanlah sesuatu yang haram atau makruh. Oleh itu, MUI berpendapat bahawa tiada dasar hukum dalam syari'ah yang membenarkan pelarangan sunat wanita, dan sebaliknya, amalan ini tetap diperbolehkan dalam kerangka hukum Islam yang sedia ada.

Fatwa MUI mengenai sunat wanita didasarkan atas asas teologis dari Al-Qur'an, khususnya berkaitan dengan perintah untuk mengikuti millah (ajaran agama) Nabi Ibrahim A.S., yang dinyatakan dalam Surah An-Nahl ayat 123: "Kemudian Kami wahyukan kepadamu (Muhammad): Ikutilah agama Ibrahim seorang yang hanif dan tidak termasuk orang-orang yang mempersekutukan Tuhan." Ayat ini digunakan untuk menegaskan kewajiban menjalankan amalan-amalan yang diajarkan oleh Nabi Ibrahim, termasuk sunat, sebagai sebahagian daripada warisan agama yang lurus.

Dalam Tafsir As Syaukani dan Al-Shan'an, dinyatakan bahawa yang termasuk dalam millah Ibrahim yang hanif merangkumi tauhid (Keesaan Tuhan), sunat, dan larangan berkahwin dengan kerabat dekat seperti saudara kandung, anak, dan ibu. Tafsir ini menguatkan pendapat bahawa sunat adalah bahagian penting berdasarkan ajaran agama yang diwariskan sejak zaman Nabi Ibrahim. Hadis dari Sahih Bukhari dan Muslim juga memberikan asas sejarah, yang menyebut bahawa Nabi Ibrahim disunat pada usia 80 tahun dengan menggunakan kapak, menunjukkan kepentingan amalan ini dalam amalan keagamaan.

Selain yang disebutkan dalam ayat-ayat Al-Qur'an, Fatwa MUI juga disokong oleh beberapa hadis serta pendapat ulama yang menegaskan bahawa sunat, termasuk untuk wanita, adalah bagian dari syariat Islam. Tidak ada dalil dalam Islam yang menyatakan bahawa sunat bagi wanita dilarang atau haram, bahkan tidak ada yang menganggapnya sebagai tindakan makruh atau tidak sah. Ini menunjukkan adanya persetujuan di kalangan ulama mengenai kebolehan sunat bagi wanita, walaupun dalam amalanya, pendekatan yang diambil boleh berbeza-beza.

Fatwa MUI mengenai sunat wanita menunjukkan bahawa, walaupun MUI menyedari penemuan perubatan yang menunjukkan potensi kesan negatif dari amalan tersebut, fatwa ini tetap menetapkan panduan tertentu untuk memastikan bahawa sunat wanita dilakukan dengan cara yang selamat. Fatwa tersebut menegaskan bahawa sunat hanya boleh melibatkan penghilangan selaput (praeputium/colum/jaldah) yang menutupi klitoris, serta melarang tindakan yang lebih ekstrem seperti pemotongan atau pelukaan klitoris yang boleh menyebabkan bahaya. Sikap MUI ini menunjukkan usaha untuk menyeimbangkan antara menjaga kemurnian ajaran agama dan mengakui serta mengatasi isu kesihatan yang mungkin timbul dari amalan sunat yang tidak sesuai.

Keputusan dalam fatwa ini mencerminkan pendekatan MUI yang memilih jalan tengah antara melarang sunat wanita secara mutlak dan melegalkan sepenuhnya amalan tersebut. Dengan mengatur pelaksanaan sunat agar tidak menimbulkan kesan negatif untuk wanita, MUI menegaskan bahawa sunat bukan sahaja masalah perubatan semata, tetapi juga merupakan suatu bentuk ibadah yang bersifat dogmatik. Ini menunjukkan bagaimana MUI sebagai otoriti keagamaan berusaha untuk menjaga keseimbangan antara ajaran agama dan realiti kesihatan yang berkembang dalam masyarakat, serta memberikan panduan yang dianggap sesuai dengan prinsip-prinsip syariat Islam.

Dari perspektif Maqashid Al-Syari'ah, yang merangkumi lima tujuan utama, Fatwa MUI mengenai sunat wanita menekankan pentingnya keseimbangan antara *hifzh al-nafs* (menjaga

jiwa) dan *hifzh al-din* (menjaga agama). Dua dari lima tujuan utama syariat Islam ini menjadi asas MUI dalam menetapkan fatwa tersebut. Fatwa ini bertujuan untuk memastikan bahawa umat Islam tetap berpegang pada hukum Islam, walaupun dihadapkan dengan perubahan sosial dan budaya yang berlaku dalam masyarakat moden. MUI berusaha untuk memberikan panduan yang relevan dan kontekstual, tanpa mengabaikan prinsip-prinsip asas syariat.

Fatwa ini juga mencerminkan usaha MUI dalam melihat sunat wanita untuk memoderasi dua kutub ekstrem. Yang pertama adalah amalan sunat yang dilakukan secara berlebihan, yang boleh menimbulkan risiko kesihatan dan kesejahteraan wanita. Di sisi lain, kutub kedua adalah pihak-pihak yang sepenuhnya menolak amalan sunat wanita, dengan alasan bahawa hal tersebut adalah bentuk kekerasan terhadap wanita dan penyimpangan terhadap hak asasi manusia. MUI, melalui fatwa ini, berusaha untuk menghindari ekstremisme dari kedua pihak dengan menetapkan panduan yang dianggap sesuai dengan prinsip-prinsip syariat dan nilai-nilai kemanusiaan.

Dengan pendekatan yang moderat ini, MUI bukan sahaja memastikan bahawa amalan sunat wanita tetap berada dalam kerangka hukum Islam, tetapi juga memberikan perlindungan kepada wanita dari amalan-amalan yang merugikan. Fatwa ini mencerminkan usaha MUI untuk menyesuaikan ajaran agama dengan cabaran dan perubahan yang ada dalam masyarakat, sambil tetap mempertahankan inti ajaran Islam dan melindungi hak individu sesuai dengan prinsip *maqashid al-syari'ah*.

Fatwa dan Pelaksanaan Syariat Islam terhadap Amalan Sunat Wanita di Indonesia

Komnas Perempuan mengucapkan penghargaan terhadap langkah penghapusan amalan sunat wanita yang ditetapkan dalam Peraturan Pemerintah No. 28 Tahun 2024, sebagai pelaksanaan dari Undang-Undang No. 17 Tahun 2023 mengenai Kesihatan. Mereka menekankan agar keputusan ini tidak terhad kepada bayi, balita, dan anak prasekolah, tetapi juga meliputi wanita dari semua peringkat usia. Sokongan ini mencerminkan komitmen untuk memperluas skop keputusan bagi melindungi hak kesihatan reproduksi wanita secara lebih menyeluruh.

Peraturan Pemerintah No. 28 Tahun 2024 menetapkan penghapusan amalan sunat wanita sebagai sebahagian daripada usaha meningkatkan kesihatan sistem pembiakan, yang dijelaskan dalam Pasal 100 hingga 102 (Kemenkes, 2024). Pasal 102 menyatakan beberapa langkah yang perlu diambil, termasuk penghapusan amalan sunat wanita, pendidikan mengenai organ reproduksi, serta pemahaman tentang hak tubuh dan amalan hidup bersih. Tujuan langkah-langkah ini adalah untuk meningkatkan pemahaman anak-anak tentang tubuh mereka dan mencegah amalan tradisional yang berbahaya.

Keputusan ini juga sejalan dengan perspektif antarabangsa mengenai sunat wanita, yang berbeza dari definisi setempat. Sementara Permenkes No. 1636/PER/MENKES/XI/2010 mengartikan sunat wanita sebagai tindakan kecil pada kulit klitoris, WHO mengklasifikasikannya sebagai Mutilasi Bahagian Kelamin Wanita (FGM) yang melibatkan pembuangan keseluruhan atau sebahagian organ kelamin wanita. Komnas Perempuan mengadopsi istilah 'pemotongan/pelukaan genitalia wanita (P2GP)' yang diperkenalkan oleh

UNFPA untuk menggambarkan amalan ini, bagi memastikan adanya keseragaman istilah dan kerangka hukum yang lebih luas dalam menangani isu ini.

Selanjutnya, kajian yang dilakukan oleh Komnas Perempuan bersama PSKK UGM pada tahun 2017, yang dirujuk oleh Komnas Perempuan (2024), menunjukkan bahawa 92% alasan keputusan orang tua dipengaruhi oleh pemahaman agama mengenai sunat wanita sebagai suatu perintah. Namun, hasil kajian KUPI menunjukkan terdapat pelbagai tafsiran keagamaan dalam Islam mengenai amalan ini. KUPI juga telah mengeluarkan fatwa bahawa pemotongan/pelukaan genitalia wanita (P2GP) tanpa alasan kesihatan adalah haram. (KUPI, 2023).

Isu ini dibangkitkan oleh KUPI kerana meskipun amalan sunat wanita dilakukan tanpa asas kesihatan, amalan tersebut masih terus berlangsung. Banyak kajian menunjukkan kesan negatif daripada amalan ini, termasuk kerosakan pada saluran darah dan tisu saraf yang boleh menyebabkan komplikasi jangka panjang. Kesan tersebut termasuk pembengkakan tisu genital, kesakitan semasa buang air kecil, jangkitan, pendarahan, dan gangguan fungsi seksual seperti kesakitan ketika berhubungan (dyspareunia), penurunan frekuensi orgasme, pengurangan rangsangan seksual, penurunan kepuasan seksual, dan bahkan risiko kematian.

Pengkaji memahami bahawa MUI dan KUPI mempunyai pendapat dan sikap yang berbeza terhadap amalan sunat wanita. MUI berpendapat bahawa sunat untuk lelaki dan wanita adalah sebahagian daripada syiar Islam dan fitrah (aturan). Sunat yang dilakukan ke atas wanita dianggap sebagai amalan yang terhormat dan merupakan saranan dalam konteks ibadah (MUI, 2011). Dengan syarat tidak dilakukan secara berlebihan sehingga menyebabkan bahaya, MUI membenarkan amalan sunat. Namun, apabila amalan tersebut berpotensi membahayakan, MUI melarangnya, walaupun tidak menetapkan status hukum yang jelas sama ada makruh atau haram. Sebaliknya, KUPI secara tegas melarang sunat wanita yang berisiko tanpa dasar perubatan yang jelas dan menganggapnya sebagai haram (KUPI, 2023).

MUI menganjurkan sunat wanita kerana menganggapnya sebagai kehormatan dan bentuk ibadah, dengan penekanan pada pelaksanaan yang bebas dari kesan negatif dan selamat. Sebaliknya, KUPI tidak secara langsung membahas sunat wanita, tetapi dari pernyataannya bahawa "Hukum melakukan tindakan Pemotongan dan/atau Pelukaan Genitalia wanita (P2GP) yang membahayakan tanpa alasan medis adalah haram," dapat disimpulkan bahawa KUPI membenarkan sunat jika tidak membahayakan dan berdasar pada alasan perubatan yang sah. Pada dasarnya, pendapat kedua lembaga tidak menunjukkan perbezaan signifikan, kerana kedua-duanya mempertimbangkan kemaslahatan dalam amalan sunat tanpa mengabaikan ajaran Islam. MUI lebih spesifik dalam menganjurkan sunat yang selamat bagi wanita, sementara KUPI lebih tegas dalam melarang sunat yang berisiko.

Kedua-dua MUI dan KUPI memberi perhatian kepada pemotongan genital wanita dari sudut kemaslahatan wanita dalam menentukan fatwa. Kajian terkini menunjukkan bahawa pemotongan genital wanita boleh memberi kesan negatif (madharat) jika tidak dilakukan berdasarkan prosedur yang betul. MUI berpendapat bahawa walaupun terdapat potensi kesan negatif dari pemotongan genital wanita, ini tidak menghapuskan anjurannya kerana adanya

hujah yang menyokong. Sebaliknya, MUI memberi tumpuan kepada pengaturan pelaksanaan pemotongan genital wanita agar selaras dengan prosedur yang selamat.

Dalam syariat Islam, status hukum sunat wanita umumnya diperdebatkan, dengan pendapat yang berbeza-beza antara sunnah, kehormatan, dan wajib. Namun, menurut MUI, seperti yang telah disebutkan, sunat wanita dianggap sebagai kehormatan, iaitu bentuk pemuliaan. Dalam rujukan fiqh mengenai amalan sunat wanita, tidak ada ulama madzhab yang terkenal secara tegas melarangnya. Sebaliknya, terdapat kesepakatan bahawa sunat wanita merupakan bentuk keutamaan, sesuai dengan yang dinyatakan dalam fatwa MUI. Perbezaannya terletak pada klasifikasi hukum fiqh antara sunnah dan wajib (MUI, 2011).

Berikut adalah huraian tentang sunat wanita dalam diktum ketiga fatwa MUI, yang mengandungi empat poin penting. Pertama, status hukumnya adalah kehormatan, yang dianggap sebagai bentuk anjuran untuk beribadah. Kedua, hukum pelarangannya adalah tidak selaras dengan syari'ah, kerana sunat adalah bagian dari syiar Islam dan fitrah yang berlaku bagi lelaki dan wanita. Ketiga, pelaksanaan yang dilakukan harus merangkumi penghilangan selaput (preputium/colum/jaldah) yang menutupi bagian klitoris tanpa melakukan pemotongan atau pelukaan yang berlebihan yang dapat menyebabkan bahaya dan kerugian. Keempat, fatwa ini menyarankan kepada pemerintah, khususnya Kementerian Kesihatan, untuk menggunakan fatwa ini sebagai panduan dalam merangka peraturan mengenai sunat wanita serta memberikan latihan kepada kakitangan perubatan agar pelaksanaan sunat sesuai dengan ketetapan yang telah ditentukan dalam fatwa (MUI, 2008).

Berdasarkan inti utama yang dijelaskan di atas mengenai sunat wanita, MUI sebenarnya ingin menegaskan dua hal, iaitu: (1) memastikan bahwa sunat yang dilakukan terhadap wanita tidak dilarang, dan (2) menekankan prosedur sunat yang sesuai dan berdasarkan ketentuan syari'ah, serta melarang amalan berlebihan yang dapat membahayakan, baik secara fisik maupun mental bagi wanita.

Penetapan cara atau batasan sunat wanita ini berlandaskan pada tiga prinsip utama yang merujuk kepada petunjuk Nabi SAW, iaitu dilakukan dengan sangat sedikit, tidak berlebihan, dan tidak membahayakan. Ketetapan ini juga selaras dengan hukum Islam, yang bertujuan untuk menjaga agama dan keselamatan jiwa wanita (MUI, 2008). Keputusan larangan sunat wanita berpotensi menimbulkan stigma terhadap syariat Islam di kalangan masyarakat yang belum memahami konteks dan sudut ajarannya. Bagi sesetengah individu, hal ini mungkin dilihat sebagai bukti bahawa syariat Islam mengandungi peraturan yang tidak selaras dengan nilai-nilai hak asasi manusia dan moderniti.

Namun, pelarangan sunat wanita berisiko menimbulkan penolakan dan mungkin mendorong amalan ini untuk diteruskan secara sembunyi-sembunyi dengan cara yang tidak selamat. Sebaliknya, masyarakat perlu diberikan pemahaman yang jelas mengenai teknik sunat wanita yang selaras dengan syariat, dengan batasan yang tegas. Meningkatkan standard perubatan adalah langkah yang lebih baik daripada melarang amalan ini. Sunat wanita seharusnya hanya dilakukan di fasiliti kesihatan yang memenuhi standard kebersihan dan keselamatan yang tinggi, dengan pengawasan ketat oleh kakitangan kesihatan yang terlatih.

Daripada melarang amalan sunat wanita, keputusan seharusnya memberi tumpuan kepada peraturan yang mengatur amalan ini. Contohnya, hanya tenaga perubatan yang terlatih dan bersertifikat yang dibenarkan untuk melakukan prosedur ini, serta menetapkan standard operasi yang ketat, termasuk had umur dan prosedur yang mesti diikuti. Peraturan ini bertujuan untuk memastikan bahawa amalan tersebut dijalankan dengan cara yang selamat dan tidak melanggar syariat.

Dalam membincangkan sunat wanita, penting untuk mengekalkan kejelasan dalam penggunaan istilah dan contoh yang relevan. Menggunakan istilah seperti “sunat” dalam Peraturan Pemerintah No. 28 Tahun 2024 yang mempunyai makna khusus dalam konteks agama tertentu, tetapi memberikan contoh dari amalan di luar konteks tersebut seperti amalan di negara-negara Eropah atau definisi daripada organisasi antarabangsa seperti WHO apat menimbulkan kekeliruan. Ini kerana sunat dalam konteks agama Islam sering kali difahami berbeza berbanding dengan Female Genital Mutilation (FGM) dalam perbincangan sedunia.

Oleh itu, dalam membahas isu ini, sebaiknya dipisahkan antara istilah yang khusus secara budaya dan agama dengan amalan-amalan yang lebih luas yang mungkin tidak mempunyai kaitan langsung. Hal ini penting untuk mengelakkan generalisasi yang boleh mengurangkan kompleksiti perbezaan amalan, budaya, dan nilai yang berkaitan dengan sunat wanita. Istilah yang digunakan sebaiknya mencerminkan konteks yang tepat, agar dapat mengelakkan salah faham dan memastikan perbincangan yang lebih tepat serta bermanfaat bagi pembaca yang ingin memahami perbezaan antara sunat wanita dalam konteks tempatan dan amalan-amalan lain secara sedunia.

KESIMPULAN

PP Bilangan 28 Tahun 2024, yang merupakan langkah lanjutan daripada UU No. 17 Tahun 2023 tentang Kesihatan, secara tegas melarang amalan sunat wanita di Indonesia. Tujuan utamanya adalah untuk melindungi kesihatan pembiakan anak-anak, terutamanya bayi dan anak prasekolah. Larangan ini menandakan langkah penting dalam keputusan kesihatan negara, yang bertujuan untuk menghindari risiko perubatan dan kesan negatif yang sering dikaitkan dengan amalan ini, sambil memperkuat usaha mendidik masyarakat mengenai pentingnya perlindungan kesihatan dan pemahaman tentang organ pembiakan. Kerajaan berkomitmen untuk mengurangkan amalan sunat wanita yang berbahaya dan memastikan prosedur perubatan dilaksanakan dengan mengutamakan keselamatan serta kesejahteraan wanita, menunjukkan peningkatan kesedaran terhadap hak-hak wanita.

Dalam perspektif hukum Islam mengenai sunat wanita, seperti yang dinyatakan oleh MUI, amalan ini dianggap sebagai bagian daripada syiar dan ibadah dalam Islam yang mempunyai asas agama daripada Al-Qur'an dan Sunnah, serta disokong oleh kesepakatan ulama. Walaupun terdapat perbezaan pendapat antara madzhab dan kesedaran akan risiko kesihatan, MUI melalui Fatwa No. 9A/2008 menegaskan bahawa sunat wanita dibenarkan asalkan dilakukan dengan cara yang selamat dan tidak membahayakan kesihatan. Ini mencerminkan usaha untuk mengekalkan keseimbangan antara nilai-nilai agama dan perlindungan kesihatan wanita selaras dengan prinsip maqashid al-syari'ah.

Fatwa dan pelaksanaan syariat Islam mengenai sunat wanita di Indonesia menunjukkan perbezaan pendapat antara MUI dan KUPI. MUI menganjurkan sunat wanita sebagai satu amalan yang terhormat, asalkan dilakukan dengan selamat dan sesuai syariat, manakala KUPI melarang amalan ini jika tidak berdasar pada alasan perubatan yang jelas, kerana berisiko membahayakan. Sebaliknya, keputusan berkaitan sunat wanita seharusnya mengatur pelaksanaannya oleh tenaga perubatan yang terlatih dengan standard operasi yang ketat, serta mengelakkan kekeliruan daripada salah tafsir antara sunat wanita dalam Islam dan amalan pemotongan genital wanita (FGM) dalam perbincangan sedunia.

RUJUKAN

- Al-Sa'adawi, N. (2001). *Perempuan dalam Budaya Patriarkhi*. Pustaka Pelajar.
- Ariesta, P. S. R. (2018). Praktik Sunat Perempuan (Studi Tentang Relasi Kuasa Dan Reproduksi Kuasa Praktik Sunat Anak Perempuan Dalam Perspektif Gender). *Jurnal Tesis Magister Sosiologi Fakultas Sosial Ilmu Politik Universitas Airlangga*, 20, 1–20.
- Astuti, W. (2024). Tradisi Kangkilo Untuk Perempuan Desa Katobu Kecamatan Wadaga Kabupaten Muna Barat Perspektif Hukum Islam. *Journal of Islamic Constitutional Law*, 1(1), 519–556.
- Erwanti, M. O., & Rahayu, E. F. (2012). Kajian Yuridis Female Genital Mutilation (FGM) Dalam Perspektif Hak Asasi Manusia. *Jurnal Diponegoro Law Review*, 1(4).
- Fadhli, A. (2015). Meramu Ketentuan Hukum Islam Terkait Khitan Perempuan. *JURIS (Jurnal Ilmiah Syariah)*, 14(1), 47–61. <https://doi.org/10.31958/juris.v14i1.296>
- Farida, J., Elizabeth, M. Z., Fauzi, M., Rusmadi, R., & Filasofa, L. M. K. (2017). Sunat pada anak perempuan (khifadz) dan perlindungan anak perempuan di Indonesia: Studi kasus di Kabupaten Demak. *Sawwa: Jurnal Studi Gender*, 12(3), 371–396. <https://doi.org/10.21580/sa.v12i3.2086>
- Ghazali, T. (2021). Fenomena Khitan Wanita dalam Perspektif Hukum Islam. *Syarah: Jurnal Hukum Islam & Ekonomi*, 10(2), 213–234. <https://doi.org/10.47766/syarah.v10i2.215>
- Jannah, R. (2021). Sunat Perempuan dalam Tinjauan Maqashid Syariah Menurut Al-Ghazali. *International Conference On Syariah & Law 2021 (ICONSYAL 2021)–Online Conference*, 6.
- Kemenkes. (2024). *Peraturan Pemerintah Republik Indonesia Nomor 28 Tahun 2024 Tentang Peraturan Pelaksanaan Undang-Undang Nomor 17 Tahun 2023 Tentang*. Kementerian Kesehatan Republik Indonesia.
- Kerong, F. L. (2008). *Female Genital Mutilation Ditinjau Dari Aspek Hukum Perlindungan Perempuan Dan Hak Asasi Manusia*. Fakultas Hukum UNIKA Atmajaya.

- Kiaymodjo, N. R., Kusumaningtyas, H. A., Ruslan, R., Ipa, I., Cuyuw, C. F., & Sunarmi, A. (2024). Faktor Resiko Sunat pada Perempuan: Scoping Review. *Protein: Jurnal Ilmu Keperawatan Dan Kebidanan.*, 2(3), 277–283.
- Komnas Perempuan. (2018). *Persimpangan Antara Tradisi dan Modernitas. Hasil Kajian Kualitatif Praktik Pemotongan/Pelukaan Genitalia Perempuan (P2GP) di 10 Provinsi 17 Kabupaten/Kota*. Komisi Nasional Anti Kekerasan Terhadap Perempuan Republik Indonesia.
https://komnasperempuan.go.id/uploadedFiles/webOld/file/pdf_file/2019/Hasil_Kajian_Kualitatif_Pemotongan-Pelukaan_Genitalia_Pemempuan_di_10_Propinsi-17_Kabupaten-Kota.pdf
- Komnas Perempuan. (2024). *Pernyataan Sikap Komnas Perempuan tentang Penghapusan Praktik Sunat Perempuan dalam Peraturan Pemerintah Nomor 28 Tahun 2024 Tentang Kesehatan “Pastikan Implementasi Penghapusan Praktik Sunat Perempuan untuk Semua Lapis Usia.”* Komisi Nasional Anti Kekerasan Terhadap Perempuan Republik Indonesia.
<https://komnasperempuan.go.id/ Pernyataan-sikap-detail/ Pernyataan-sikap-komnas-perempuan-tentang-penghapusan-praktik-sunat-perempuan-dalam-peraturan-pemerintah-nomor-28-tahun-2024-tentang-kesehatan>
- KUPI. (2023). *Hasil Kongres Ulama Perempuan Indonesia 2022*. Kongres Ulama Perempuan Indonesia (KUPI).
https://kupipedia.id/index.php/Hasil_Kongres_Ulama_Pemempuan_Indonesia_2022#:~:text=Praktek Rasulullah diatas menunjukkan kepeduliannya,perempuan dari bahaya pemaksaan perkawinan
- MUI. (2008). *Keputusan Fatwa Majelis Ulama Indonesia Nomor 9a Tahun 2008 Tentang Hukum Pelarangan Khitan Terhadap Perempuan*. Majelis Ulama Indonesia. Majelis Ulama Indonesia. <https://fatwamui.com/storage/400/Hukum-Pelarangan-Khitan-Terhadap-Perempuan.pdf>
- MUI. (2011). *Fatwa MUI Tentang Khitan Perempuan Majelis Ulama Indonesia*. Majelis Ulama Indonesia. <https://muidiy.or.id/fatwa-mui-tentang-khitan-perempuan/>
- Nurasiah. (2015). KHITAN DALAM LITERATUR HADIS HUKUM. *Ahkam*, XV((2015) : Vol. XV, No. 1, Januari 2015), 81–94. <https://doi.org/10.15408/ajis.v15i1.2851>
- Pratiwi, Y. D. (2022). Transplantasi Pengaturan Larangan Praktik Female Genital Mutilation melalui Studi Perbandingan Indonesia dengan Mesir. *Jurnal HAM*, 13(1), 45–64. <https://doi.org/10.30641/ham.2022.13.45-64>
- Rahmani, D. I., & Zakiyah, N. (2023). Analisis Hukum Islam terhadap Tradisi Makkatte Khitan Anak Perempuan Bugis. *BUSTANUL FUQAHA: Jurnal Bidang Hukum Islam*, 4(3), 517–531. <https://doi.org/10.36701/bustanul.v4i3.1076>

- Saiin, A., Umar, M. H., & Badarussyamsi, B. (2023). The Contestation of the Malay Marriage in Kepulauan Riau Based on Maqāṣid Sharīah Perspective. *IJELR: International Journal of Education, Language, and Religion*, 5(2), 109–121. <https://doi.org/10.35308/ijelr.v5i2.8299>
- Sholeh, M. A. N. (2012). Fatwa MUI tentang Khitan Perempuan. *AHKAM: Jurnal Ilmu Syariah*, 12(2), 35–46. <https://doi.org/10.15408/ajis.v12i2.964>
- Siraj, F. M. (2013). *Khitan bagi Perempuan Ditinjau dari Kesehatan dan Islam*. Kompasiana.Com. <https://www.kompasiana.com/aufklarung/552b74786ea834c7538b45b2/khitan-bagi-perempuan-ditinjau-dari-kesehatan-dan-islam>
- Suparjo, Marfu'ah, S., & Nopika, K. (2017). Faktor-Faktor Yang Berhubungan Dengan Dilakukannya Ritual Khitan Perempuan Di Kecamatan Gabus Kabupaten Pati Tahun. *Jurnal Ilmu Kebidanan Dan Kesehatan (Journal of Midwifery Science and Health)*, 8(2), 150–158. <https://doi.org/10.33757/jik.v2i1.80>
- VOA Indonesia. (2018). VOA Indonesia, Peraturan Menteri Kesehatan RI Soal Sunat Perempuan Telah Dicabut. *VOA Indonesia*.
- WHO. (2024). *Female Genital Mutilation*. World Health Organization.
- Zahro, A. (2016). *Fiqih kontemporer* (Vol. 2). PT. Qaf Media Kreativa.